ACCREDITED SCHOOL OF ASIA PACIFIC THEOLOGICAL ASSOCIATION (A.P.T.A.)
亞太神學協會檢定學院

神召神學院院訊

2019年12月
December 2019

Ecclesia Theological Seminary Newsletter

時代的挑戰

張德明院長

今天社會動盪。一個享負盛名的國際大都會，多年來自由太平的避風港，忽然之間，四面受困，危機處處；一個享受了半個世紀以來安定繁榮的香港，一刻間，竟然烟火四起、民不聊生。人民內心充滿著種種撕裂、失望、無奈、痛心和憤慨。這片地土忽然間，似乎不再是我們所熟悉的香港。

縱然如此，我們不會放棄香港。雖然今日香港傷了！病了！而且傷得很重；但這是我們的家！上帝將我們放在這地，我們不忘要為這城市求平安。盼望有一日，這城市能歸回平靜，人民可以安居樂業。因我們仍然堅信，耶穌是歷史的主，是香港的主，是世界的主。當「洪水泛濫之時，耶和華坐著為王。」（詩 29:10 上）

無論如何，我們不會放棄青年人，他們是我們的下一代，是我們的寄望，是香港的未來。他們有熱血、有理想。他們今天落在迷失、無奈、傷痛、絕望之中。他們需要愛、需要希望、需要我們，更需要耶穌！唯有耶穌才是他們出路；唯有耶穌才可以扭轉命運，唯有耶穌可以將黑暗轉為光明，將咒詛變為祝福！

今天雖然彷彿迷霧遮蔽，甚至有時怒氣填胸，我們不敢擔當審判官，判斷誰是誰非。世界已有太多聲音；但我們自己卻要堅持守護真道，靠著聖靈，活出仁愛、和平、正直、善良，好在這彎曲悖謬的世代，作神光明的兒女。

我們不要忘記為這城市禱告，為市民的安危禱告，為執政者能施行仁政禱告，為執法者能持正執法禱告，為新一代能重拾愛與盼望禱告。我們作為神國度的子民，是有君尊的祭司，在這大時代中，若不為這城市履行禱告的神聖職責，我們還配稱為神的僕人嗎？ 使徒保羅語重心長的勸告：「我勸你，第一要為萬人懇求、禱告、代求、祝謝；為君王和一切在位的，也該如此，使我們可以敬虔、端正、平安無事的度日。」（提前 2:1-2）

最憂傷的日子， 也是最需要我們跪下來禱告的日子。

最撕裂的日子，也是最挑戰我們「愛與和平」的生命。

最艱難的日子， 也是最考驗我們信心和盼望的時候。

最動盪不安的日子， 也是人心最需要耶穌的時刻。

請為我們禱告，時代需要工人！眼見許多人困苦流離，如同羊沒有牧人一般。懇求莊稼的主，呼召更多祂的僕人婢女起來，去收祂末期的莊稼！將基督的救贖故事，傳到每處角落，將愛與希望帶到人間。

聖誕在人間

—— 東方智者有可能來自中國嗎？

林日峰博士

東方智者來自何方？有可能來自中國嗎？

那幾位東方天文智者最終見到耶穌時，一眼就認出他是基督，是彌賽亞（救世主）。其實，當他們執著地追著天上那顆明星並成功尋到耶穌時，可能已經走了數千公里的路了！因為，當他們抵達耶穌所住的“房子”（不是“馬槽”）並敬拜他時，《馬太福音》2:11 記載說耶穌當時已是一個“孩子”，而不是一個“嬰兒”了。這說明，當幾位東方天文智者抵達伯利恒時，耶穌已出生一段時間（約一年）了。也由此可知，東方智者與伯利恒相距是何等的遙遠！

關於這幾位來自“東方”的天文智者，《聖經》上並沒有明確記載他們從哪兒來，只有些其他傳統記載說他們可能來自：

（1）巴比倫；
（2）波斯；
（3）阿拉伯；
（4）印度。[1]

首先，之所以說“東方”可能意味著“巴比倫”，是因它是數學和天文學的家園。然而，巴比倫離巴勒斯坦之耶路撒冷只有約 1448 公里，這旅程只需約 8-10 個星期的時間就可抵達耶路撒冷！[2] 假若走得較慢，如以斯拉在亞達薛西王第 7 年（即公元 458 年）猶太曆正月 1 日（即陽曆 4 月 8 日）先在亞哈瓦河邊開始聚集（《以斯拉記》7:8-10), 之後在猶太曆 5 月 1 日（即陽曆 4 月 19 日）起程（《以斯拉記》8:31), 也只消耗 3 個多月（陽曆 8 月 4 日抵達）就到耶路撒冷了。[3] 況且，從巴比倫炙熱的夏天回歸的猶太人群中包括不少年邁的老人與幼稚的孩童！據此，這一說法就顯得有失偏頗。

其次，有些人也把“東方”理解為“波斯”，這是因波斯帝國遺留下來的火教 (Zoroastrianism)，是很熱忱的把星座的觀察與其宗教聯繫在一起的。然後不得不說的是，希臘歷史家希羅多德 (Herodotus, 5.35.52-53;9.98; 公元前 475 年）所記載關於波斯人的皇家路（修建於公元前 5 世紀）約有 2857 公里，一般從波斯的首府蘇薩 (Susa) 藉著“皇家路”長途旅行的客旅，以平均每天約 30 公里的速度行駛，[4] 只需三個月左右就能抵達在今土耳其的撒狄 (Sardis) 的終點站了！[5] 何況，從波斯的首府蘇薩到耶路撒冷的旅途，是比皇家路更短的（約 1600 公里）。因此，這一說法看來也顯得不夠嚴謹。

再次，在早期傳統中，有人說東方智者來自“阿拉伯”，因為“阿拉伯出產乳香和沒藥”。但是鮮為人知的是，從“阿拉伯”去耶路撒冷的路途比從“巴比倫”或“波斯”更近，並且也不需長途跋涉並用一年時間抵達伯利恒！何況，當地的人們常把“阿拉伯”當作“南方”，而不是東方（例：關於示巴女王，她是從示巴來，即在迦南的南部，傳說是伊索比亞［今屬葉門境內］)! 所以，這一說法也顯得有些失色。

近期，有一位學者提議說，有一個古代傳

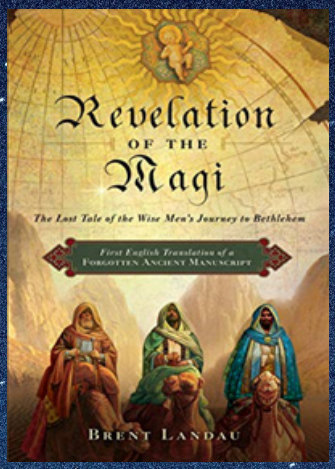
1 The CSB Big Picture Interactive Bible (Peachtree City: Holman Bible Publishers, 2017).

2 在早期時代，軍隊在冬天裡平均只能行軍 30 公里。John H. Walton, Victor H. Matthews, Mark W. Chavalas, The IVP Bible Background Commentary: Old Testament (Downers Grove: IVP Academic, 2000), 461.

3 James E. Smith, Ezra-Nehemiah, a Commentary (Alford: Lulu Press, 2019), 73.

4 猶太史家約瑟夫 (The Life of Flavius Josephus, 52) 說從加利利南邊到耶路撒冷的旅程，距離大約 105 公里，一般是在三天內步行完成，騎馬則只需兩天。David A. Dorsey, The Roads and Highways of Ancient Israel (Eugene: WIPF & Stock, 1991),12; Flavius Josephus, William Whiston, Sigebertus Haverkamp, Antiquities of the Jews [book 17-20]. The life of Flavius Josephus, volume 2 (Philadelphia: J. Grigg, 1829), 149.

5 Jason M. Silverman, Persepolis and Jerusalem: Iranian Influence on the Apocalyptic Hermeneutic (London: T & T Clark, 2012), 88-89.



統記錄了這些東方天文智者來自中國 ?! 這有可能嗎？

2010 年，從美國哈佛大學畢業的宗教研究教授布倫特蘭道博士 (Dr. Brent Landau), 經過多年的潛心研究，終於把他精華的博士論文出版，書名為《天文智者的啟示》(Revelation of the Magi)。[6] 如上圖所示。在他關於東方智者拜訪聖嬰的故事之學術研究中，所提到的內容是來自公元 8 世紀的文獻，如今收藏在羅馬梵蒂岡裡的 (Vat. Syr. 162)。雖然版本是公元 8 世紀的作品，但所收藏的手抄本內容之源頭是來自公元 2-3 世紀的歷史。（文獻是以中東古代敘利亞文 [即亞蘭文其中的一種方言] 記錄的）

這故事所述的內容如下：

曾有十二位智者是亞當和夏娃的第三個兒子塞特的後裔。他們住在那片遙遠的東方土地稱為“Shir,”就是大海洋的岸上的地方。布倫特蘭道博士認為“Shir,”從其他古代文本來看，“Shir”應該就是中國土地而生產的“絲”的譯音（希臘人和羅馬人稱中國出產的絲為“ser”，而稱產絲的中國人為“seres”[賽里斯人]); 而那些智者就是中國人！”布倫特蘭道博士還說，此重新發現的文獻描述了東方智者來自他們國家的首府 (長安), 他們是宗教儀式主持人，當時正等待伯利恒之星的出現。當這顆明星終於出現後，他們就踏上了前往伯利恒的漫漫旅程！[7]

那麼，古代的中國代表或使節，有可能在公元前一世紀末的時期中去拜訪遠在地中海的中東地區嗎？

6 Brent Landau, Revelation of the Magi (New York: HarperOne, 2010).
7 Brent Landau, Revelation of the Magi.

其實，在公元前 139 年，中國西漢的漢武帝已開始差派使節往西域去。起初，漢武帝是差派張騫與 100 多位兵丁去尋找西域的小邦國 --- 大月氏簽合約的，同意大家聯合軍力一起對付氣勢洶洶的匈奴！

司馬遷《史記》《大宛列傳》記載，張騫受漢武帝差派出使西域，不幸被匈奴俘虜。13 年後 (公元前 126 年)，張騫大難不死，返回長安 (今西安), 並向漢武帝報告在西域的見聞，以及西域各國想和漢朝往來的願望。[8]

自從張騫受遣拜訪西域回到漢朝以後，為了促進西域與長安的交流，漢武帝大力招募大量身份低微的中國商人，利用政府配給的貨物到西域經商。[9] 後來，這些具有冒險精神的中國商人當中大部分成為富商，從而吸引了更多人從事絲綢之路上的貿易活動，極大地推動了中原與西域之間的物質文化交流。[10]

公元前 115 年，張騫出使西域回來，“烏孫派嚮導和使者幾十人隨同他一起到長安；過了一年多，張騫派出去的溝通大夏等國的使者，多半都和所去國家的人一同回到漢朝。於是，西北各國從這時開始和漢朝有了交往。”[11]

《史記》記載，當張騫在公元前 114 年去世之後，“出使外國的使者每批多則數百人，少則百餘人，每人所攜帶的東西大體和博望侯所帶的相同。此後出使之事習以為常，所派人數就減少了。”雖然如此，自張騫出使西域後，中國陸續

8 高宇飛，《人類敦煌：敦煌文化特色與形態》, 6。
9 牛月，《古道依稀：古代商貿通道與交通》(北京：現代出版社，2014),47。
10 張津梁，《蘭州歷史文化：士子名流》(蘭州：甘肅人民出版社，2007),27。
11 劉曉，<【文史】漢武帝通西域 開啟絲綢之路>, 謝秀捷 編，2018 年 12 年 21 日存取，http://www.epochtimes.com/b5/16/8/29/n8247281.htm.

派出眾多大使團，大約每年五到十團前往遙遠的西域國家："漢朝一年派出的使者，多則十餘批，少則五、六批。遠的，使者八、九年才能回來；近的，幾年就可返回。"[12]

另據古代文獻記載，從羅馬帝國黎軒（埃及亞歷山大城）來的幻人魔術師，曾在漢元封三年（公元前 108 年）抵達漢土。[13] 在漢武帝所舉辦之奇戲大會表演中，會眾可以欣賞隨帕提亞外交使節來到長安的羅馬魔術師的精彩表演。[14] 這些魔術師會吞刀、吐火、自縛自解、縮骨術、易牛馬頭，還能同時拋耍十個球等。[15]

在公元前 103 年，西漢命李廣利率主力三萬人遠征大宛，最後擊敗他們。西漢與西域建立了穩定的聯繫，從此使團、商隊往來不絕，使絲綢之路的連接遠至大宛（今中亞費爾幹納區域）。[16]

更不可思議的是，羅馬歷史學家弗羅魯斯 (Florus; 約公元 74 年 - 約 130 年) 在頌揚凱撒 . 奧古斯都的功德時，在描述眾多各國（如印度）使節曾訪問羅馬第一個元首 ---- 奧古斯都中也包括了"賽里斯"（"seres"）人，即中國人（對於"賽里斯"人是中國人的印證，請看筆者所寫的絲綢之路系列第一集：《絲綢之路：重尋賽里斯國 --- 古代中國》)! 可惜的是，中國的歷史文獻中沒有記載這一回事。當然，這並不能代表這事沒發生過。因為，這些中國使節極有可能在見了羅馬王奧古斯都後，在回中國的風沙四起、嘯聲激蕩的路程中遇害，而沒辦法彙報漢帝，最終無法成為中國歷史書上的一串串文字，亦不能成為中國歷史漫漫長河中一處漩渦、一朵浪花。（何況，那些張騫出使西域以後的使團，他們如何成功的去探訪了其他西域國家領導，並成功回國的歷史事件，也沒有記錄下來）。

因此，對中國人而言，從中國長安藉著絲綢古道走向西域，到今日的伊朗、敍利亞或埃及並不完全陌生！

至公元前五年，從地理和歷史之客觀角度看，中國天文學智者是有可能旅行到伯利恒拜訪聖嬰耶穌的！

從中國到伯利恒需要多久的行程呢？需要像以上所說的約一年的時間嗎？

若大家對古絲綢之路有點研究的話，就知道從中國走到羅馬帝國的敍利亞地帶，需花一年或更多一點的時間。梅斯· 提提阿努斯 (Maes Tatianus) 是一位生活在公元一世紀末的馬其頓商人，他獲得一份去絲路調查（尋找從羅馬帝國去中國的旅路）的合約，[17] 就差遣他的商團，從地中海（敍利亞附近）穿越絲綢之路，到達漢朝的邊界。公元 99 年，[18] 梅斯· 提提阿努斯的商團趁羅馬帝國與帕提亞（安息國）之間的戰爭平息下來之際（剛好當時中國有位名叫班超的英雄，他、他的兒子和其他軍兵願駐守西域幾十年，使東方絲綢之路暢通無阻，不受匈奴攻擊），穿過絲綢之路，抵達石塔（帕米爾高原的塔什庫爾）--- 即約古絲綢之路的中間站，又走了 7 個月，最後抵達中國之 Sera 城（東漢首府洛陽）。按此行程，兩地單程的旅行時間應該是超過一年的。

地中海推羅城 (Tyre) 羅馬地理學家馬里努斯 (Marinus of Tyre; 約公元 107-114 年）的《地理學導論》，記錄了這次神秘的中國之行，並由著名的羅馬地理學家托勒密 (Ptolemy) 於約公元 150 年 [19] 轉載下來。[20] 根據歷史記載，"由於這

12 劉曉，<【文史】漢武帝通西域 開啟絲綢之路>，謝秀捷 編，2018 年 12 年 21 日存取，http://www.epochtimes.com/b5/16/8/29/n8247281.htm.

13 史仲文，《中國藝術史：雜技卷》（石家莊：河北人民出版社，2006），106.

14 《中國文藝年鑒》（北京：文化藝術出版社，1988），345.

15 史仲文，《中國藝術史：雜技卷》，106.

16 史仲文，《中國藝術史：雜技卷》，106.

17 Robert K. Sherk, edit. & trans., The Roman Empire: Augustus to Hadrian (Cambridge: Cambridge University Press, 1988), 32.

18 英國學者胡德森的《歐洲與中國》一書把羅馬商人來華時間斷在西元二世紀前半葉。法國學者迪佩什則考證，既然古羅馬推羅城地理學家馬林 (Marinus of Tyre) 在收集的文獻資料止于第二次達西亞戰爭（西元 105-107 年），而對圖拉真與安息的戰爭（西元 114-116 年）不知情，那馬里努斯 (Marinus of Tyre) 的《地理學導論》應成書於西元 107-114 年之間，該書所述的羅馬商人往返中國的時間應在西元一世紀末至二世紀初這段時間完成。<古羅馬與漢朝的通商>，2016 年 7 月 4 日存取，http://www.baijiajiangtan.org/zhonghualishi/hanchao/9259.html.

19 Charles Rollin, The History of the Arts and Sciences of the Ancients (Glasgow: Balckie, Fullarton and Co.; Edinburgh: A. Fullarton, 1829), 587.

20 托勒密本人並未到過中國，他自稱其關於"絲路"的材料來自古羅馬推羅城地理學家馬林 (Marinus of Tyre) 的

次商業旅行，西方人才瞭解了這條由石塔至 Sera [洛陽] 的道路 (指絲綢之路)”！[21]

梅斯· 提提阿努斯 (Maes Tatianus) 的商團是否真的到過中國呢？據中國漢籍史料有關記載：一西域馬其頓商團曾在“永元十二年，冬十一月 [中國農曆]”，即陽曆公元 100 年 12 月 19 日 - 公元 101 年 1 月 17 日期間 (春節前) 抵達洛陽。“在洛陽宮廷受到漢和帝的接見。此事被東漢史官記錄在冊，後又被範曄編入《後漢書· 和殤帝紀》。”這一批西域“蒙奇、兜勒”(即馬其頓 [Mace-donia] 之譯音) 人“受到了東漢政府的熱情款待，並賜予‘金印紫綬’”(《後漢書· 和殤帝紀》：“永元十二年，冬十一月，西域蒙奇、兜勒二國遣使內附，賜其王金印紫綬。”)。[22]

總而言之，梅斯的商團去中國絲路調查的旅程共花了一年多的時間！由此類推，東方的天文智者若也需要約一年多時間到達伯利恒，漢朝差派去西域的中國使節是有可能成為拜訪聖嬰的代表團的！

《地理學導論》，而馬林關於“絲路”的記載則來自于馬其頓商人梅斯。< 古羅馬與漢朝的通商 >, 2016 年 5 月 12 日存取 , http://tieba.baidu.com/p/ 1003413297。

21 J. Thorley, “The Silk Trade between China and the Roman Empire at its Height,Circa a.d. 90–130,” in Greece and Rome, Volume 18, Issue 1 (April 1971), 71-80.

22 林梅村 ,《西域文明 : 考古、民族、語言和宗教新論》,(北京 : 東方出版社 , 1995), 29。

從耶穌言行看病患牧關與福音使命

羅杰才牧師
本院校友

新春時返回神召母校團拜，張德明院長請我在學院通訊分享過去事奉的體會。退休已經一年多，雖然仍有講道和參與一些義務性質的事奉。但已經是退役老兵，不足言勇了，就以一些讀經心得結合事奉領會，彼此互勉。

我在神召會成長，並且在神召神學院受造就。1977 年畢業後，在母會粉嶺神召會事奉至 1994 年。之後轉到不屬於五旬宗信仰的中華基督教會長洲堂事奉，至 1999 年被借調到香港醫院院牧事工聯會任總幹事至 2015 年。之後又再在中華基督教會元朗堂事奉，2018 年 8 月正式退休。雖然相當長的日子並非在神召會事奉，但並沒有遺忘五旬宗對醫治和經歷神的教導。在長達 15 年院牧聯會的事奉中，更讓我明白病患關懷是教會的使命，也是福音廣傳最有效的途徑。

耶穌的言行是基礎

教會的出現和發展，聖靈的大能當然重要；但教會卻是以聖經和耶穌的言行為基礎和柱樑。因此，無論是五旬宗的教會或是傳統教會，事工的取捨和發展的方向，都應該以聖經的教導和耶穌的言行為依據。

耶穌短短三年多的傳道事工，帶動由耶路撒冷到加利利的宗教（信仰）復興，顛覆了當時由祭司、文士和法利賽人等組成的建制力量。有甚麼因素產生如此深廣的影響？以下就嘗試從福音書中耶穌的言行，探索「病患牧關」（疾病與患難的牧養和關顧）的重要性和所能產生的能量。

病患牧關與傳福音同等重要

福音書一開始就總結耶穌一生傳道事工為兩大重點，就是「傳天國的福音和醫治百姓各樣的病症。」（參太 4：23-24）正是這兩者的平衡發展，耶穌才產生如此強大和持久的影響力。關於傳天國的福音 （宣講和教導），今天教會已經知道很多，做的也很多；如今要追上和增加的，應該是醫治。但今天和耶穌的時代明顯不同，醫治的事工怎樣才可以擴展？神跡性的醫治永不過時，今天仍然發生；然而，病患牧關的事工亦是回應這個召命。

如果沒有醫治的事奉，耶穌絕對不可能如此吸引四方八面的人跟隨祂。或許有人會認為，因為耶穌的醫治都是神蹟性的，才能夠有如此見證的大能作用。因此，唯有透過神跡性的醫治，才是最有力和最有效的見證。

然而，今天若是在醫院的病患關顧中強調神蹟，肯定不合宜，甚至會惹來醫院的抗拒。因此，神蹟性的醫治在今天如何定位，怎樣實行，是五旬宗教會一個要切實探索的課題。其實，醫治服侍並不一定要以「神蹟」的形式發生才有意義，才能見證神的作為。其實只要能夠讓病人得到醫治，無論是甚麼形式，發生在那個範疇（身、心、社、靈），都是見證。因此，教會在宣講教導與病患牧關，都要有同樣的重視，無論是透過神跡性的醫治，或因為關顧而帶來復康，教會的見證與傳福音的能力同樣能夠大大的提升。

病患牧關能夠具體表達神的愛

雖然醫治的神蹟很能夠吸引人，但耶穌總是刻意的不張揚它。祂多次的囑咐得到醫治的人「不可對人說」。福音書描述的重點往往是「動了慈心」或「憐憫他們」（參 太 9：36 及 20：34），而不是強調神蹟。從這一點可以發現，耶穌醫治的重點是愛的彰顯，而不是能力誇耀。這是值得我們留意的。

教會有很多的關注，神學上也有許多主題，但「愛」肯定是最重要的，值得最優先關注的主題。然而，愛，不是言說所能完全表達的；愛，必須以行動作出證明。如果沒有愛，傳福音就只會像鳴的鑼或響的鈸。缺少了愛，福音甚至是不可能傳開和被真正的認識和經驗。因此，病患牧

關能夠成為愛的言說，以行動無聲的宣講天國的福音。

病患牧關能夠糾正信仰的偏差

信仰的偏差，可以是不完整（只注重某部份），或是不真實（只有論述沒有行動）。耶穌和法利賽人的衝突，並不是因為信仰的傳統或神學見解的分歧，而是在「憐憫人」的問題上有太大的落差。法利賽人把關懷受苦患病的人視為次要，只重視宗教規條和傳統習慣。因此，耶穌刻意在安息日治病和多次的指責，就是要糾正他們的偏差，可惜法利賽人卻「油蒙了心」（參 太 12：9-12）。

沒有行動的信仰，就算不是假的，也必然是偏差的。因此，無論是猶太人的安息日，或是基督徒的主日崇拜。原因是為了敬拜神，但目的卻是要轉化參加者的心思意念，使他們更加像神（耶穌），在聖潔、公義、謙卑和憐憫等等屬靈品格上有所提升。如果一個人參與很多的「屬靈聚會」，卻缺乏憐憫的心，對人的病苦也視若無睹，毫不關心，他的信仰肯定是有所偏差了！彼得說，愛能遮掩許多的罪（彼前 4:8）。真有屬靈的智慧。

病患牧關顯示屬靈的權柄

有一段經文特別記載耶穌在醫治那個從屋頂吊下來的癱子的時候，刻意表明「人子在地上有赦罪的權柄」（參 可 2：6-9）。人怎能相信神是真實的？怎能相信罪得赦免是真實的？怎能相信永生是真實的？

甚麼是屬靈？豈不是能夠把抽象的（如愛、聖潔、公義），成為可以讓人感受到，經驗得到嗎！「道成肉身」，是最實實在在的屬靈顯示。這不但因為耶穌降生為人，而是耶穌活出神創造生命的樣式。祂的言行、品格、信心、愛心、勇毅、無私，都是實在的，可觸可感的。這就是屬靈。

法利賽人質疑耶穌是否有赦罪的權柄，但他們卻否定不了癱子得醫治的事實。如果今天教會要有權柄，單是堂會大、財政好、人數多，是不足夠的。因為這都可以通過「屬世」的方法達到。耶穌時代的聖殿不夠宏偉嗎？法利賽人不成功嗎？因此，教會必須要顯示「屬靈的權柄」，就是彰顯聖潔、公義或其他屬靈的原則。至於愛，這無疑是最重要的一項了。透過病患牧關釋出的信望愛，教會屬靈的權柄必然會更被肯定。

病患牧關吸引人跟從主

教會重視人數增長，但卻總是事與願違。為甚麼教會花上那麼多的時間和資源「去」傳福音，卻不能吸引人「來」聽福音？因為教會只向人講述「福音」事件，卻缺乏讓人感到溫暖的生命故事，遇上實實在在經歷神的醫治或得到幫助的人（參 太 4：24-25）。因此，即使花上許多的資源和時間，仍然難以領人信主。如果教會能讓疾病與患難的人感到具體和持續的關懷，相信一定會有更多的人願意加入教會，信徒亦會願意委身事奉。因為愛的氛圍，無需聲音就能說明救恩的真實。

事實上，21 世紀是訊息泛濫的時代。無論如何精采的福音信息，都會被許許多多精采的訊息「稀釋」了。因此，今天最有效的傳播策略，並不是如何講；而是如何能讓人去講，也就是「成為話題」。試問今天的教會能夠成為社會或社區的話題嗎？如果教會能夠實在的，持久的關心教會的，社區的，醫院的病人和困苦的人，傳福音的效果一定會比邀請知名講員或當紅的藝員更吸引人。

五旬宗華文研究期刊（第二期）文章簡介

五旬宗政治神學：建構一套生命形式的可能（撮要）

李天鈞博士／神召神學院署理教務主任

筆者按：近日社會的事件令教會上下都不斷思考甚至爭議教會對政治參與這主題上。五旬宗教會的群體多被認為只為傳福音而少有政治參與，但這是否一幅整全的圖畫？本文乃撮自《華文五旬宗期刊》第二期，全文於上年已出版，但今天再以撮要形式於院訊出版，希望令不同肢體再看到並反思五旬宗教會是可以有不同形式的政治參與。

引言：

本文會先從歷史及神學的發展去疏理不同形式的五旬宗政治神學。本文也嘗試以：五重（全備）福音（Fivefold /Full Gospel），作為再詮釋為五旬宗政治神學的核心內容。由五重（全備）福音去建立的五旬宗政治神學，是作為一套能在信念及日常生活實踐上能並重兼互動的神學，因此可建構成為一套生命形式（form of life）。最後，本文嘗試探討這生命形式如何去回應社會問題，甚至帶來社會改變。

一、素描：由歷史及神學的發展去看五旬宗的社會參與及所反映的政治神學

對於五旬宗信徒的社會參與，安德森（Allan Anderson）…指出五旬宗信徒之內存在著不同對社會或政治的回應，例如因著聖靈帶來自由的經驗而成就了五旬宗的解放神學，在種族、階級及性別的平等上，明顯走在前沿，但其在靈性的追求上，也可以不理會追求公義及解放等世務，只宣講將社會問題屬靈化或個人化的福音。[1]

在這些不同地域的發展上，楊偉明（Amos Yong）嘗試作分析及總結出五旬節信仰群體在政治參與上的不同形式及背後的神學根據。首先就五旬節信仰群體與政治的關聯上，楊氏分析為三種表現：一是非政治性的五旬節信仰主義（Apolitical Pentecostalism），二是政治性的五旬節信仰主義（Political Pentecostalism），三是五旬節信仰主義作為另類（Pentecostalism as an Alternative）。[2] 而從中也可總結出五旬宗信徒在連結社會及文化方面也有三種類型：分別是五旬宗宗派主義（Pentecostal Sectarianism）、五旬宗保守主義（Pentecostal 及 Conservativism）及五旬宗進程主義（Pentecostal Progressivism）。[3]

對於這些分類，確實反映了五旬節信仰主義內不同群體對社會及政治上是有著多元回應及實踐。[4]…反映出這幅多元圖畫背後的五旬宗諸政治神學（Pentecostal Political Theologies）。[5]

二、核心：五旬宗諸政治神學的元素

對於什麼是五旬節信仰主義的群體所擁有的共同經驗以建立五旬宗的政治神學？…楊偉明認為五重（全備）福音既反映五旬宗神學的獨特性及一致性，也同時兼具尊崇聖靈多元的工作…這五重（全備）福音就是耶穌是救主（Savior）、成聖者（sanctifier）、靈浸者（Spirit-Baptizer）、醫治者（Healer) 及再來君王（Coming King）。[6]

首先，馮廸認為救恩是作為都市的釋放（Salvation as cosmopolitan deliverance），… 救恩不只是屬靈的層面，亦可以關聯於創造，甚至宇宙的層面。這些釋放是一種對抗，就是對抗在都市中主宰文化及社會的力量 … 因此這救恩論是一套對抗的救恩論（Confrontational Soteriology）。…

其次，馮廸主張成聖是作為文化的轉化（Sanctification as transformation of culture），五旬宗信徒對成聖的理解在於即時及不斷地從罪、成癮、病痛、鬼附與壓迫中解放出來。成聖也不只個人敬虔之事，亦有關係及參與的層面，具社會及文化的向度。[7] …

馮廸提出聖靈浸可以作為共同的得益（Spirit baptism as a common good）這向度來。在五旬節

1. Allan Anderson, *An Introduction to Pentecostalism* (Cambridge: Cambridge University Press, 2004), 261.
2. Amos Yong, *In the Days of Caesar: Pentecostalism and Political Theology* (Grand Rapids: Eerdmans, 2010), 4-14.
3. Yong, *In the Days of Caesar: Pentecostalism and Political Theology,* 26-38.
4. Yong, *In the Days of Caesar: Pentecostalism and Political Theology,* 38.
5. Wolfgang Vondey, *Pentecostal Theology: Living the Full Gospel* (London: Bloomsbury, 2017), 199-224, esp.200.
6. Yong, *In the Days of Caesar: Pentecostalism and Political Theology,* 95-98. 另參 Steven Land, *Pentecostal Spirituality: A Passion for the Kingdom* (Cleveland: CPT Press, 2010), 6. 歷史背景參 Donald Dayton, Theological Roots of Pentecostalism (Metuchen: Hendrickson, 1996), 13-28.
7. Vondey, *Pentecostal Theology: Living the Full Gospel,* 206-207.

《五旬宗華文研究期刊》創刊號及第二期期刊現已可以在
神召神學院網址 ：www.ets.edu.hk，或直接在這個網址：cjps.ets.edu.hk 可以免費閱讀

內的救恩開展中，可以詮釋為因著眾人的益處而作轉換及自我超越（transpositional and self-transcending）、解放與轉化（liberating and transforming），及對抗與建立（confronting and building）文化。…

廣義而言，醫治所關心的是可以作為不同形式的社會福利（Divine healing as social welfare），…醫治的出現反映了在那一個處境中是缺乏健康，而五旬宗信徒可將醫治的需要運用於社會、文化、種族、政治及經濟所需要的恢復上。[8] …

最後，五旬宗的神學在天啟式（Apocalyptic）的想像下，既不投入於具體的政治暴力，也不採取離開世界的策略，一切也建立於上帝國臨在的亮光中，而這亮光在聯結於五旬節聖靈的澆灌下，便成為一套聖靈論的天啟主義（pneumatological apocalypticism），即是強調以聖靈的恩賜作為上帝國臨在的開展，直等到世界的終末。

三、展望：從生命政治及社會改變的向度再反思五旬宗政治神學

五旬宗政治神學作為一套生命形式，將教會（講壇）中對聖靈澆灌的五重（全備）福音延伸至社會、文化及政治的領域…被聖靈澆灌的群體，以其經驗去形成立場或社會的想像，並如宣教般在社會中作出說服的修辭，也是可以由個人而帶來社會的轉型，五旬宗進程主義的研究正指出五旬宗信徒對社會的轉化是因為其基督徒的身分及上帝的召命[9]…

總結

本文透過整理對五旬宗信徒以至五旬節信仰群體的政治參與，嘗試以五重（全備）福音去建立一個對五旬宗政治神學有基本內容的理解。

全文，請到網址：cjps.ets.edu.hk 閱讀

8 Vondey, *Pentecostal Theology: Living the Full Gospel,* 216-217.

9 Miller and Yamamori, *Global Pentecostalism: The new Face of Christian Social Engagement* (Berkley: University of California Press, 2007), 30-34, 99-105.

《華文五旬宗研究期刊》
第二期

現已可以在神召神學院網址：
www.ets.edu.hk
或直接在這個網址：
cjps.ets.edu.hk
免費下載

五分鐘五旬宗
（完整本）
YouTube
www.youtube.com
https://youtu.be/6A1xQcXuKHE

神召神學院 開辦課程

中文部
教牧裝備
道學碩士(M. Div)
神學學士(B. Th)
五旬宗研究高等文憑

教牧持續進修
教牧學博士(D. Min)
道學碩士 (M Div)
教牧學碩士(M. M.)

信徒領袖裝備
五旬宗研究碩士(M. P. C. S.)
基督教事工碩士(M. C. M.)
基督教事工副學士(A. C. M)

英文部
(English Extenstion)
Master of Christian Ministry (M.C.M.)
查詢電話：2691-1481 (Enquiry)

延伸部
教會領袖神學證書
查詢電話：2691-1481（鄭牧師）

(More information) 有關詳情可瀏覽：http://www.ets.edu.hk
查詢電話：2691-1481

學院近況

1. 2019 年 5 月 31 日舉行結業體暨詩歌創作分享晚會，當天有準畢業生分享見證外，也邀請同學校友一同出席，分享詩歌創作。

2. 2019 年 6 月 3 日舉行師生同樂日，眾師生一同出海享受風光明媚的一天。

3. 2019 年 6 至 7 月暑期期間本院有：

葉先秦博士教授「五旬宗信仰神學」、

葉高芳博士教授「教會增長與家庭事工」及「後現代家庭危機的剖析與因應策略」、

校友劉少銘博士教授「舊約神學」、

羅錫為牧師教授「護教學」。

4. 2019 年 6 月 22 日台灣神召神學院畢業典禮邀請張德明院長擔任講員。

5. 2019 年 7 月 28 日至 8 月 7 日林偉倫博士到美國三藩市教授遙距課程「基督教輔導學」。

6. 2019 年 8 月 27 至 30 日張德明院長出席在加拿大舉行的世界五旬宗大會。

7. 2019 年 9 月 3 至 5 日本院與亞太神學協會合辦 2019 年神學論壇，題目為「今日五旬宗的挑戰與機遇」。期間有世界不同的五旬宗學者發表文章，本院師生也一同參與，彼此學習。

8. 2019-2020 學年開學日營已於 9 月 2 至 4 日在學院屯門校址舉行，期間不單有新舊生一起活動，也一同參與神學論壇，廣展神學眼界。

9. 林偉倫博士於 10 月 1-4 日應 Emeritus Addiction Studies in collaboration with Asia Metropolitan University, in Cebu City, Philippines 的邀請，到其大學講課。

10. 2019 年 10 月 4 日邀請 Worship Nations 及玻璃海樂團負責人方文聰傳道來主領月會分享。

11. 2019年10月11日舉行乒乓球院長杯大賽，當天男子組勝出者為王勇哲同學、女子組勝出者為邱家麗同學。

12. 2019 年 10 月 15 日舉行異象籌款晚宴。感謝主！當天有 13 席兄姊弟妹出席，而正個籌款活動已收的總額約為 HK$448,000，認獻金額為 HK$124,200。

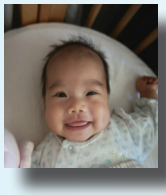
13. 2019 年 11 月 12-15 日張德明院長前往馬來西亞沙巴訪問及推廣學院事工。

14. 2019 年 12 月 1 日舉行第 68 次畢業典禮，今次有 18 位畢業生畢業。

學生、校友、同工近況

1. 圖書館長助理及行政助理梁惠妮姊妹已於 2019 年 8 月 31 日離職，求主帶領她前路有美好事奉。

2. 英文部學生 Pastor Vick 的母親於 2019 年 9 月 10 日安息主懷，求主的靈安慰 Pastor Vick 一家。



3. 恭賀李天鈞博士及校友彭婉璧一家於 2019 年 9 月 20 日添一名小女孩，名字為李永情，求主賜福小女孩健康成長，滿有恩典。

4. 恭賀校友馬偉晞及黎紫婷一家於 2019 年 10 月 28 日多添一名小女孩，名字為馬浩恩，「浩」字是馬家這一代的輩份字，而「恩」字是她爺爺那一代的輩份字。意思是讓神浩大的恩典傾臨代與代之間。求主賜福小女孩健康成長，滿有恩典。

5. 恭賀校友石婉雯於 2019 年 11 月 21 日添一名小女孩名字為梁日希。求主賜福小女孩健康成長，滿有恩典。

神召神學院禱告事項

1. 2019-20 上學期年度即將完結。求主記念老師的辛勞，同學們正忙碌完成功課，讓眾人身心靈繼續保持健康快樂。

2. 感謝主！10 月份的異象分享籌款晚宴在社會緊張的氣氛中順利完成，但當天的奉獻額只能維持至本年 12 月開支，因此還須繼續求主，感動人心，為學院下半年經費禱告。求主賜福學院師生的供應，榮神益人。

3. 明年 5 月亞太神學協會將到學院進行學術評檢，現學院全人正忙碌地預備一切需要的事宜，求主帶領學院成功完成學術評檢。

4. 求主預備更多信徒接受呼召，願意到學院報名，接受五旬宗神學裝備。

徵信錄

2019 年 5 月至 10 月

教會及機構

五旬節聖潔會永光堂	HK$370,000.00
神召會禮拜堂	HK$56,000.00
PAOC	HK$50,000.00
竹園區神召會大埔堂	HK$46,000.00
神召會華人同工聯會	HK$35,000.00
神召會聖光堂	HK$34,000.00
香港基督教使徒信心會	HK$30,462.90
American Assemblies of God	HK$30,000.00
五旬節聖潔會盧亨利紀念堂	HK$30,000.00
華惠神召會	HK$28,000.00
ICA	HK$22,000.00
神召會石硤尾堂	HK$16,419.00
神召會友愛堂	HK$15,000.00
新界神召會元朗堂	HK$15,000.00
竹園區神召會坑口堂	HK$13,000.00
五旬節聖潔會靈恩堂	HK$12,000.00
基督教九龍五旬節會	HK$11,800.00
竹園區神召會竹園堂	HK$8,000.00
基督教仁愛教會	HK$6,000.00
Grace Security Equipment	HK$5,000.00
神召會迦勒堂	HK$5,000.00
華南基督教四方福音會	HK$4,800.00
五旬節聖潔會荃灣堂	HK$3,600.00
港九培靈研經會	HK$3,000.00
基督教福臨教會	HK$2,060.00
基督教迦勒保健中心	HK$2,000.00
生命更新福音教會	HK$1,000.00
合計	HK$855,141.90

個人奉獻

K H Ng	HK$40,000.00
蔡少浩	HK$30,000.00
沈志超	HK$22,000.00
吳惠玲	HK$20,000.00
高家麟	HK$20,000.00
歐珠珠	HK$20,000.00
Cheung Wai Kwan	HK$15,000.00
林偉倫	HK$15,000.00
Lee Sum Yin	HK$12,000.00
鄧智剛	HK$11,000.00
關鳳儀	HK$11,000.00
陳鳳清	HK$10,500.00
Dennis Yeung	HK$10,000.00
張靜宜	HK$10,000.00
劉惠蓮	HK$10,000.00
羅偉明	HK$10,000.00
Lee Kin Man	HK$9,000.00
吳兆玲	HK$8,500.00
鄧月珍	HK$8,000.00
陸美鳳	HK$7,500.00
王瑩	HK$6,500.00
Lau Kwok Leung	HK$6,000.00
Ng Chun Bong	HK$6,000.00
Ng Tsz Ling	HK$6,000.00
甄浩業	HK$6,000.00
鄭秀貞	HK$6,000.00
羅慶輝	HK$6,000.00
無名氏	HK$5,568.80
Chin Wai Cheong	HK$5,000.00
Lau Wai Yi	HK$5,000.00
李錦華	HK$5,000.00
張文慈	HK$5,000.00
曹美珍	HK$5,000.00
劉秀卿	HK$5,000.00
李秀	HK$4,500.00
梁志勇	HK$4,000.00
梁耀光	HK$4,000.00
譚錦瑩	HK$3,300.00
伍永強	HK$3,000.00
何耀基	HK$3,000.00
李天鈞	HK$3,000.00
馬艷萍	HK$3,000.00
張可人	HK$3,000.00
郭偉傑	HK$3,000.00
鄧國威	HK$2,500.00
Iizumi Kaoru	HK$2,000.00
Iizumi Masaaki	HK$2,000.00
Tan Kok Soon	HK$2,000.00
吳杏秋	HK$2,000.00
吳國耀夫婦	HK$2,000.00
林綺芬	HK$2,000.00
張德明	HK$2,000.00
陳力時	HK$2,000.00
賀穎	HK$2,000.00
馮倚華	HK$2,000.00
Ng Woon Tai	HK$1,800.00
Tong Fung Yi	HK$1,800.00
胡滿輝	HK$1,500.00
翟浩泉	HK$1,500.00
蘇文耀	HK$1,500.00
Chan Pui Yee	HK$1,200.00
Cheng Yee Yu	HK$1,200.00
Siu Choi Ching	HK$1,200.00
黃就明	HK$1,200.00
Ho May Lin	HK$1,000.00
Vig. K Balake	HK$1,000.00
Yau Suk Ching	HK$1,000.00
伍麗明	HK$1,000.00
阮卓輝	HK$1,000.00
夏惠興	HK$1,000.00
梁德聰	HK$1,000.00
陳妙燕	HK$1,000.00
郭梁麗賢	HK$1,000.00
陳德錦	HK$1,000.00
陳麗鈴	HK$1,000.00
楊秀芬	HK$1,000.00
鄭懿君	HK$800.00
朱秀麗	HK$700.00
梁家豪	HK$700.00
Chan Ling Ling	HK$600.00
Chow Hon Ping	HK$600.00
Kong Ming Mei	HK$600.00
何安碧	HK$600.00
溫鳳鳴	HK$600.00
周寶璇	HK$500.00
張德祥	HK$500.00
梁衍奇	HK$500.00
梁潔雯	HK$500.00
郭佩雯	HK$500.00
陳淑儀	HK$500.00
程慧虹	HK$500.00
黃國東	HK$500.00
黃濠光	HK$500.00
葉忠榮	HK$500.00
蕭偉棠	HK$500.00
Leung Fuk Choi	HK$450.00
Lung Wai Lun	HK$200.00
林詩慧	HK$200.00
朱麗芬	HK$100.00
梁舜安	HK$100.00
潘潔蓮	HK$100.00
合計	HK$474,118.80

學術認可： 本院為亞太神學協會(APTA: Asia Pacific Theological Association)的檢定學院(Accredited School)及亞洲神學協會(ATA: Asia Theological Association)附屬會員

院董會成員：鍾復安牧師(主席)　張聯強牧師　楊學明牧師　梁舜安牧師　劉惠蓮牧師　呂必強牧師　溫嘉理牧師

院長:張德明牧師　**署理教務長：**李天鈞博士　**學生事務主任及輔導主任：**林偉倫博士　**五旬宗研究中心主任及註冊主任**: 王生堅博士

實習主任：陳國恩博士　**行政事務主任及院長祕書：**譚錦瑩女士　**署理圖書館長：**曹鴻輝博士

院訊編輯委員會　**督印人：**張德明院長　**編輯及設計：**譚錦瑩